

مجله  
شماره  
206

176

میزان شعرانی خط و لایت  
بالقشہ ای نقد

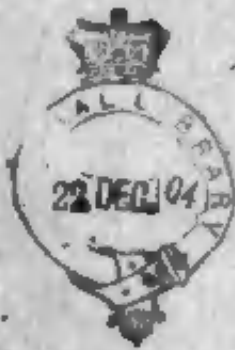


١٤٤  
كتاب الميزان

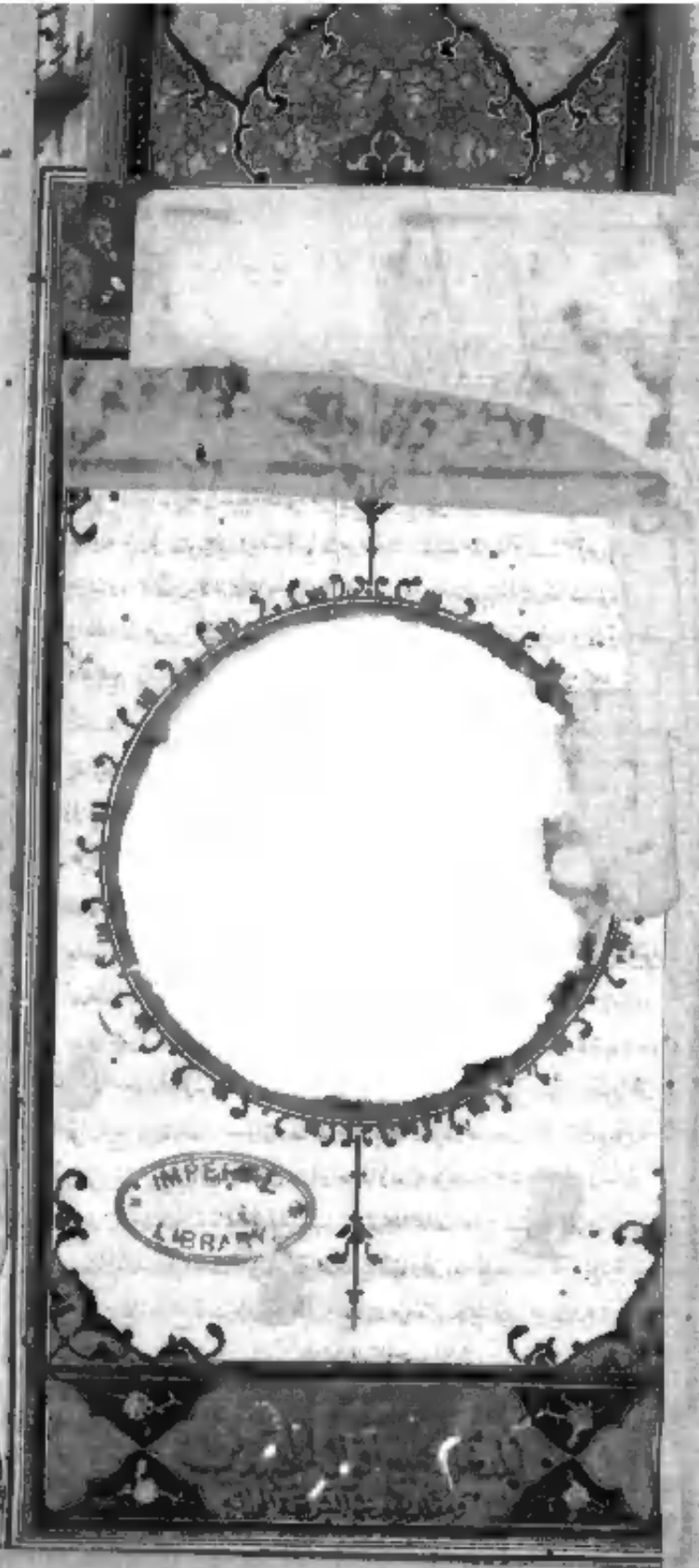




میرزا ابوالکرم  
مستخرجا



دوست  
9415





الذي جعل الشريعة الملهمة بما تشيخ به جميع بقا المصطفى الشافعية والشافعية  
جاءه في ارض القوم حجة ودينها قلبا ان يبين حيث الشريعة لها افعالها وانما  
من عباده المختصين بالاشراف على سائر الناس في الدنيا والآخرين في الآخرة  
والله اعلم الله من غيره في كل شيء  
فأقر جميع القرآن  
وشاء الله  
في القرآن  
فلا يخرج  
عن القرآن  
فأما ما  
في القرآن  
أحد الملة الا الله  
يعرفه الجليل  
حاشا بالجهل والظنون  
أقول جميع الامة ومقلديهم وانما هذا القول بالامة ومقلديهم هذا المشهد الثاني في الرد  
على القول بالامة الشريفة الا ما خالفوا من اهل البيت والعلية في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر  
في القرآن وقايتهم انه لم يطلع له على دليل لا من جهة مخالفات المذاهب الشريفة والقرآن  
الذين في ذلك والذين لنا بقولهم في قولهم حاشا في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر  
واما الشريعة باوضح دليل في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر  
والذين في ذلك والذين لنا بقولهم في قولهم حاشا في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر  
نظرة في القرآن  
فأما ما  
في القرآن  
أحد الملة الا الله  
يعرفه الجليل  
حاشا بالجهل والظنون  
أقول جميع الامة ومقلديهم وانما هذا القول بالامة ومقلديهم هذا المشهد الثاني في الرد  
على القول بالامة الشريفة الا ما خالفوا من اهل البيت والعلية في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر  
في القرآن وقايتهم انه لم يطلع له على دليل لا من جهة مخالفات المذاهب الشريفة والقرآن  
الذين في ذلك والذين لنا بقولهم في قولهم حاشا في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر  
واما الشريعة باوضح دليل في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر  
والذين في ذلك والذين لنا بقولهم في قولهم حاشا في حجة وكلام ائمتهم في ما يشر



[illegible]



وهذا فيه ما فيه حيث الحق العمل بما تقتضيه هذه الجوزة **والشهاد** ان لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
شهادة بوجه قابلين فيها **والشهاد** ان لا اله الا الله وسبح الله كثيرا شهادة بوجه قابلين فيها  
خلقة فثبت بالشبهة التمسك بجملة ما عساه من غير ان يكون الحق بالية والمؤمن بالله تعالى  
استلحقه وقيل ما لا ينافي المؤمنين وعلى الحق جميعهم وبينهم الشايعين ثم باعتبار ان الله تعالى  
قايما بينهم ما كانا من المؤمنين والحق ان الله تعالى بينهم وبين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
الطاهر ما كانت فيها ما بينهم وبين المؤمنين لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
وقيل انهم من المؤمنين ولا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
وكثيرا ما اشارت الاكابر لاعتقدها على مشايخ الاسلام قبل اشارة ذلك لم يزلوا  
الاجساد من غير ان ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
واذا كان الحادى لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
خلقا من غير ان ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
وقيل انهم من المؤمنين ولا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
فخرجنا بالحق ما تقتضيه قوله تعالى في سورة البقرة من غير ان ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
بما بينهم وبين المؤمنين لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين لا اله الا الله وسبح الله كثيرا  
انما يراى من المؤمنين على هذه من جهة غير معتادة من جهة المؤمنين لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
ايهم في الاعتقاد جميعهم وليس **القرآن** يراى من المؤمنين على ذلك في القرآن الاخرى لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
من معتقد اهل التمسك في اعتقادهم لان كتاب الله تعالى في ذلك قوله تعالى يا ايها الرسول لا يجزى لك في  
يسار **والقرآن** من المؤمنين قالوا انما هو من المؤمنين لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
الله تعالى عليه الكتاب والقرآن في ذلك بالقرآن ما فعلوه هذا من جهة اعتقادهم من جهة المؤمنين  
الكتاب والاعمال بالقرآن واعمالهم على ما فعلوا في القرآن لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
فوق هذه المؤمنين وايامهم والمبادئ الى انكار ما فعلوا من جميع المقصود في القرآن  
بين يدينا كتابنا على ما فعلوا في القرآن لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
فما كانا نعدوا في القرآن وقوله بوجه ذائق لهما من القرآن كما ساق في بيانها ان الله تعالى  
اذا علمت في القرآن من المؤمنين ما فعلوا في القرآن لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
الى يوم الدين في شمل من القرآن الشرعية المطهرة بحيث لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
المطهرة فقدرنا في القرآن الشرعية التي هي المطهرة وذلك اننا قد علمنا في القرآن الشرعية  
الشرعية المطهرة جاءت من حيث الامر والامر في مرتين في تحصيلها وتبليغها لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
كما يعلم بعض المسلمين ولذلك في حقهم الحادى يشهدون بانهم لا ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين  
وانزل الامر كما ساق في بيانها في القرآن من غير ان ينافي بين المؤمنين ما كانا من المؤمنين



الى امره ونور كل ما فيها يستقيم هذا العلم امر من جلتى جليل وقد تشدد به وانما الحكم القاسم الذي هو الباع  
 فهو مستوي الطرفين وقد ترجع بالهيئة السالكة الى قسم المعقول وبالهيئة الخاصة الى قسم المنكوق  
 وهذا هو اعظم استقام الشيء من اصباح ذلك الامن الاية من كل سلطان الامر على الوجوه الجاهل ثم  
 من حمله على الله بدورهم من كل سلطان الامر على الصبر ومن حمله على الكرامة ثم ان كل من  
 جلا لا يبع حاله الاخره من تلك الكرامة فمن قوي منهم من حيث ايمان به وبسته حبيب بالترقية  
 والتشديد بالوارد في الترقية تحريما والمستقطب منها في مذنب ذلك المكلف ابعين ومن  
 مضى منهم من حيث منية ايمانه واضعف حظه حبيب بالرحمة والضعيف الوارد كذلك  
 في الشيعة او المستقطب منها في مذنب ذلك المكلف ابعين حبيب كالاشا والي سقلا  
 فانتموا الله ما استطعتم خطا با ما وقوله صلى الله عليه وسلم انما امرتكم بما هو قوامه  
 ما استطعتم اي ذلك فلا يفرق القوي المذكور بالتزول الى منية الرحمة والضعيف  
 وهو يقدر على الترقية والتشديد لانه ذلك كالنائب الذي كاعتلى في ايمانهم فيقول  
 الاية ان الله تعالى وكذا لا يكلف الضعيف المذكور بالسوء الى رتبة اخرى والتشديد  
 والقول بذلك مع جزء عنه كذا لا يكلف دفعا ذلك لانها لا يوجد شئ في ظاهرها ان المذكور  
 على الترتيب الوجوه في الغيرة كاذبة توجه بعضهم فياخذوا بالخطا فيسبون حقهم على استواء  
 لما مثله احد الاشياء في جميع الجواب وليس من قدر على القيام في الوصفة ان جعلت في السادة  
 من قدر على الصلوة حالها الاصل على حجب وهكذا في عباد الله تعالى وكذا في القول في الاصل  
 من المقام مع الفضول فليس من الادب الوقول بالفضول مع قدرته على فعل الاصل على القول  
 ترجع الى الترتيب كذا لا يقتدر الاصل على الفضول كذا مع القدرة وقيد لا على كل ملاك  
 الاية وان كان ذلك الاصل والفضول امثاله فمن اراد بعده اليوم فليترك الى الفضول  
 الا ان جاز عن الاصل مما مقتضى على هذه الالفاظ جميع الاوامر والاهامي الواردة والنجاس  
 والتشديد وما ينبغي وتقع على ذلك من جميع احوال الاية المجتهدين ومقتضى جميع اليقين الذين  
 يبتدعها كلها لا تخرج عن مرتبتين تخفيف تشديد وكل منهما بعدا كسبق وتبين تحقق  
 بما ذكرنا في قوا وكذا كذا وكذا وكذا تشديد جميع احوال الاية المجتهدين ومقتضى جميع  
 واسطة في قواعد الشريعة المظهر ومقتضى من شاع في قوله لا يخرج منها قول واحد عن  
 الشريعة ومقتضى مطابقة قوله باللسان ان سائر اية المسلمين على عهدي من ذمهم اخطا  
 ذلك باللسان وعلمهم ان مقتضى ان كل مجتهد مصيب وترجم عن قوله للمصيب والاطمئنان  
 كما سياتي ايقراحه في الفضول ان الله تعالى ولا تقع اخطا في الخلاف عند في  
 استقام الشريعة والقول على ان كلام الله تعالى ونزله صلى الله عليه وسلم ليس في الشريعة  
 وكذلك كلام الاية عند من عرفه فقد ارموا طالع على منافع احوالهم وتوضيح استنباطا شفا



فان حكم استنبطه لطلبه الا وهو ينشأ من هذا القول انه ايضاً قد استنبطه في حجة ذلك حكم  
 الذي استنبطه لطلبه بل بعض الظهريين جميعاً استنبطوه وكثير من الذين في الحديث الشريف والفقهاء  
 هذا كما استنبطه لا يمكن دفعه في موضع النظر لانه كان عالماً بالاطلاق لم يستدل بها لطلبه  
 ومن ادعى ان قوله على الحديث اقول ومقابلته على حال من احكامها من تنقيح الشريعة فاذن المعطوفان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجب على الناس ان يردوا صحتها مقامهم في حق الاسلام  
 او لا يخافوا ولا احتشاقاً والمثل انما في حجة قوله تعالى ذلك الا حاربوا مسلماً او كانوا  
 اسلماً الآية فخطاها بالفتاء ولا ينافي خطاها لا كابر الصحابة من خطاها بل جاحلها لم  
 واو مقام من تابعه صلى الله عليه وسلم على التسع والطاعة في النشاط والمكان والعسر  
 واليسر من طلب ان يتابعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على مخالفة الجميع والعصر فقط  
 دون غيرهما من الصلوات ودون الزكاة والصدقة والجهاد وغيرها وقد يتبع الامة  
 الطمئنون وقيل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك فاجابوا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم شديداً في عادة مشدداً واهية امر كل انبياء وما وجدوا خفياً خفوا  
 فاعلمنا انما في احكامها ما قرئنا في حديثه لك في حجة القرآن ولا يهتكم غريباً فانها  
 من هوو الله تعالى في حقنا في الاخرى في الادب مع الامة ما شققت انت من جميع مذاهب  
 على مذاهب معينين شرعيين وانما يقولون ان سائر اربعة المذاهب في الامة الاربعة لان على  
 حديثهم وهم ظاهرنا وابطاحهم في قولهم ثلاثة اربعة انهم او اكثر في غير الحق في نص الامس  
 وان ادعت يا اخي ان تعلم بقائمة هذه المذاهب وكلامها ايضاً في الشريعة من ايات واحكامها  
 وان ادعت يا اخي ان جميع هذه الاربعة من هذا المذهب الاربعة واقر ايضاً ما ادلة مذاهبهم واقر  
 على ايضاً وتعالى عليهم التي سطرت في كتبهم وانظر كيف يجادلون وينسبوا بعضهم الى البعض  
 واقر بالبحر وتعالى اسماهم على بعضهم بقسم آخر كل الحائز لقول كل واحد قد خرج عن  
 الشريعة ولا يبايحه واحدهم يعتقد ذلك الوقت ان سائر اربعة المذاهب على حديثهم ايضاً  
 بخلاف صاحب هذه المذاهب فانه جالس في نفسه في سرور وملاينة كالسلطان حاكم برزخ  
 ميزانه على كل قول من اقوالهم لا يري قولاً واحداً من اقوالهم خارجاً عن مرتبة الميزان في تصنيف  
 او تشديد بل يري الشريعة قابلة لكل هذا فلو لم يستحقها على ما يري بهذه الميزان واعلمنا  
 لاحكامنا من علمية الادب الاربعة ليضبطوا بها على ان لم يصلوا الى مقام الدقة على  
 بطريق الكثرة كما اشار اليه قوله تعالى فان لم يجدوا اول فضل وليستروا ايضاً صحة  
 اعتقادهم في كلامهم ومعتقدهم وعلينا بقولهم يقولون ان سائر اربعة المذاهب  
 على حديثهم ايضاً ان ذلك كنهنا ونبينا فليكن ايضاً ما يتبعنا ضليكم في الاعراف  
 واحكام الا في من يخادكم في حجة هذه المذاهب قبل ذلك وقيل انهم قد تمسكوا بحالهم



[illegible]







[illegible]



١٤



[illegible]



[illegible]



في الحق مشاهد الجبران في طريق صحة اعتقاد من سائر اية السليبي على هذا من اجماع بل كبره اعتقاد  
 قسما والى انما كاحليه على جواب كتابة العلم في سائر الاصول على الجواب **ج** قد قدمت في الجواب  
 على التعليم للاية في قوله رجات الشبهة اعتقاد صحة قول الامة ولما زادنا به دليل ان ما هو  
 لا يثبت ذلك فليعلم ان اعتقاد علمه على الامة من حيث اعتقاد من حيث اعتقاد الناس من طريق النظر  
 ولا يثبت ذلك وانما من طريق الكشف والبيان وقد كان الامر بعد رضى عنه من حيث اعتقاد  
 علمه من حيث اعتقاد الامة ولا يقتصر على التقليد فان ذلك على الصيغة التي في سائر النسخ  
 ذلك في فضل علم الامة العقل على الاية في قوله ان الله انشا العلم على في جبهه فان قلست  
 فلا شيء لربوب العلم بالله تعالى العلم بما اخذ العلم من طريق الكشف مع كون علمه على  
 بين الله عند بعضهم فالجواب **ب** ليس عدم انجذاب العلم بعلوم الكشف من حيث اعتقاد  
 وتسمي بعض الحق العلم من طريق العقل العاقل وانما ذلك للاختلاف في هذه الاحكام  
 يحتاج الى ذلك الكثرة والتمسك عند القطع بصره اي ذلك الكشف علمه حيث لا يكون القواعد  
 لها العلم عند عدم الخطأ بصره من حيث عدم صحة الاعتقاد لنا فليعلم فليكون ذلك كونه  
 التمسك على التمسك فان اعتقاد الاعتقاد وانما يلزم كانه العلم الذي هو العلم على ان يتم لكاشف  
 صورة العلم الذي يابته علمه من تمام امره بل كونه في العلم اوله في العلم انما كاشف ذلك  
 العلم من الله فاحسب بصره فليعلم من هذا الوجه ان العلم في العلم من العلم من طريق  
 كشف على الكتاب والتمسك في العلم بصره في العلم والتمسك في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 على من طريق الشريعة من غير التمسك بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 الشريعة في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 كانه مقرر في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 انما لا يكون العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 له هذا العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 اعتقاد ذلك التمسك فان قدرت يا ابي على طريق اخرى في جميع بصره العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 لغيرها في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 انما كان الحد له على ذلك العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 وتكون انما في ذلك في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 انما كانت ولا يظهر على العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 في كلام اجماعه ولولا هذين لارشاد الاخوة الى ان لا يثبت العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 هذه من العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم  
 المرقوم في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم بصره في العلم







[illegible]



[illegible]



من هذه المذاهب فليدبر لتلاطف الولاية ان يعرف مقاصدهم انتهى كلام الزركلي رحمه الله في غرر الحقائق  
وهو من اعظم شاهد صحة هذا القول ان لم يتقبل لنا من احد من الامة الاية ولا يجرهم شيئا بلنا  
انه كان يجرنا كما هو مزية قال بها واحدة خاصة قال بها في جميع الامة ايادوا الخلفاء  
في حقهم دون قوتهم ومن يفتا انه كان يفتي الناس بالمذاهب الاربعة الشيخ الامام الحنف  
الحق المصرا الاصولي الشيخ عبد العزيز المديني وشيخ الاسلام الشيخ عز الدين بن عبد السلام  
والشيخ العلامة الشيخ شهاب الدين البولي الشيرازي لا يتبع رجم الله هذا الشيخ على المنبر  
الغربي ونقل الحوادث اليسيرة على رحمه الله عن جماعة كثيرة من العلماء منهم كانوا يقولون اننا لم نر  
الاربعة لا سيما القوم الذين لا يلبثون بذهب ولا يفرقون قولا ولا يفرقون راي ولا يفرقون  
حسنة واخرى ولا القوم قولهم عالم فلا ياتي به انتهى فان قاله لا يلبث فيصيح من تحت العلى  
ان يفتوا الناس بكل مذهب مع كونهما كانوا معتقدين ومن شئت لكانوا لا يخرج عن قول الناس  
فليدبر اسبب محتمل ان يكون احدهم بلغ مقام الاجتهاد المطلق المنتسب اليه فخرج من صاحبه  
عن قواعده كما في يوسف ومحمد بن النضر وان القاسم واشهر الميرزا من طائفة رعايا  
هماء ولا كلام وان اتوا الناس بل يصح به انما هم فلم يخرجوا عن قواعدهم وقد نقل الجليل الميرزا  
رحمه الله تعالى ان الاجتهاد اخص على من يفتي على غير منتسب كما عليه الامة الاربعة وطعن  
منتسب كما عليه الايراصحاب الذين ذكرناهم قال ولم يردح الاجتهاد المطلق غير المنتسب بعد  
الاية الاربعة الا لا اعمار محمد بن جبر الطبري لم يسلم ذلك التفتا انتهى ويحصل ان هذا الاسبا  
الذين كانوا يقولون اننا على المذاهب الاربعة اعطاهم الله تعالى على عين الشريعة الاولى فلهذا  
اتصا جميع قول الامة الجاهلين بما كانوا يقولون الناس يحكم من راي الميرزا لا يحكم القوم فلا  
يأبسون قريبا رخصة ولا تصفية ابرزية وكاتم تابوا انما على المذاهب الاربعة في تقريرها  
والطعن على جميع ادلتهم وقد طعننا حصول هذا الحكم ايضا لاجتماع من على المسلك كالشيخ ابو محمد  
الجرجاني والاعلم عبد الميرزا باكي ومن الدليل على ذلك ان اياهم صنف كتابه في المسماة بحيث  
ولم يفتي بذهب اعم من ذلك كجوه وكذلك بن عبد البر كان يقول كل مذهب صحيح وانما ان  
يكونوا فضلا او قلة ما ذكره لا طعن على عين الشريعة الكبرى ونفوس افعال جميع العلماء  
كما طعننا على جرحه تعالى ولان ان يكونا قال ذلك من حيث اننا نشارع في حكم الجهد الذي نخطه  
من كتابه عز وجل اوستة رسوله صلى الله عليه وسلم وقد بشرنا عن الشيخ عز الدين بن جماعة  
انه كان في الحق عاميا يحكم على مذهب امام يراه يقول بجميع شروط ذلك الامر على مذهب  
الامام الذي اقامه يقول به فيقول ان ركعت شرط من شروطه لم يصح جازا على مذهب  
ولا غير ذلك لاجتماع المصلحة من عدة مذاهب لا يفتي الا اذا اجتمعت شروط ذلك المذهب كلها  
انتهى وذلك منه لتسايط الميرزا ونحو ان يتسبب في تصحيحه اذ اعطاه من المسلمين فان قلت







والحق ان المجهدين المطلقين يجوز ويرى ان اعتقاد جماع الصالحين قد حصل ولو قلنا ان هذا الاعتقاد يرجع الى الرسل الذين انبأوا في غيبة المصلح فاننا انما نجهز المصطفى في الجملة سواء اعلنت له الاول مطلقا او تركوا خلاف الاول في مرتبة الحقيقة عليا فان ذلك مما لا يثبت في جملتهم كلام المجهدين من جملة التوفيق مع ان الشايع لم يصرح بما استنبطه من الجواب انما يجب عليهم على عدم حصول ذلك الجواب هو الخفي من قرآن الله انه انما انعموا بالاشارة عن طريق كتمان لا بد لهم من احد من الطرفين وقد صرحنا عند بعض جهته في فان قال قائل فاذل ما يتقون في صدورهم في ان الاعتقاد يشوا لاخواله فالجواب استدل ذلك لا حقايل له بل هو شرح يجمع عليه فلا ياتي فيه مرتبة الجبر ان قوله ذلك كالحديث الذي مضى مقابل له او كما تقول الذي يرجع عنه المجهدين واجمع الصالحين على خلافه فليس فيما ذكر الامر في صحة جميع المكشوف لعدم وجود مشقة على احد فيضله ترجيح مشقة تركه بخلاف ما فيه المشقة المذكورة كما لا يخفى في الحقيقة والتشديد كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثلا فان ورد في كلامهما ان الحقيقة والتشديد لا يشترط كونه عند بعضهم لا يفسد على احد بخلاف الحقيقة او ما امر الحقيقة فتوصله عنه بخلافه كونه عند احدهما في الاول في حق الاقرار في الدين كالعلم او الصالحين والاشا في حق الحقيقة من العلم في الايمان واليقين اطلاق قال الخليل في ان المرتبة ان فرق بين المظهر المنكر في وجهه بقلب اليه تعالى من العالمين فكشورنا الحمد يجمع الراي من الذي يميلون له بحايل يبيده وتبين من قوله مطالعة فليجواب نعم تأخذه المرتبة ان فن لا وليا من يري وجوب المتوجه الى اعتبار في ذلك ويكون ذلك كالتعاقد على ازالة المنكر ومنهم من لا يري وجوب ذلك بل يكره الاطلاع بكشفه على المنكر ان الواقعة والوجود من غير التمايز بين ما بهم بما فيه من الاطلاع في قوله ان الذي في الحسنى ذلك والتكشيف الشك في جند بعض العقوم والبرهان على ما جاء من الله تعالى ان يجوز بيت في قضية فان شاء الله تعالى فاشا فتقول في حق له حال يحجب من هذا المنكر اذا انكر عليهم او كسروا اخرجهم من الجحيم عليه فيقهر باليد في اللسان اعتقادا على ان الله تعالى لا يخذله ولا يحجب من حيث ان المؤمن تعالى لا يقتدي عليه فالجواب مثل هذا لا يخفى المرتبة ان فن لا وليا من الوجه بذلك اذا علم ان له حال لا يحجب ومنهم من يري به بذلك فليعلم ما قالوا اني قد ذكر على ان يعلم اليه كونه في خضرة والحمد لله رب العالمين فحصل ذلك قلت فن يقول ان الله ان من جملة الادلة الشرعية في اياتيه كذلك مرتبة الجبر ان هذا الجواب ثم ياتي ان في مقام من العلم من كونه القيا في الحق الذي ومنهم من ايجاز من خبر كرامة ومنهم من عه فان لم يرد على وما يري في الخبر بان المشايع من لا يكون اراء طرد ذلك الصلة وانما اورد ذلك لان العلم على ما



لهذا تذكروا سورة على الله وذلك كقوله تعالى لا تدينوا على الله شيئا ولا تدينوا على الله شيئا ولا تدينوا على الله شيئا  
لهذين لنا حكم الاخر فكان الاول بالادب عند من عرف الله تعالى باننا نؤمن على عدم دخول الزمان  
في كماله وانيه حديث وشك من شيئا من جهة بكم من يقول بقياسنا لا من جهة البرهان  
بقدر قياسه فحققت من كان السلف الصالح من العصابة والخاصة من يقدرون على القيام  
ولكنهم تركوا ذلك اذ اجمع رسول الله عليه وسلم ومن كان من جهة ان الشريعة لا  
اجرا الا ما دلت على من حيث يخرج الزجر والشريعة على ما عرفها من بين ما اوتيت بها الاول  
مرجحت من هو الشان فكذلك من حيث فليس مناه وحدث ليس مناه من غير ان يعلم  
يحدث ليس مناه من لطم الحلق في شئ الجيوب وقد عرفت من بين الجاهلية فاذ انما انما  
بان المراد ليس مناه في تلك الحسنة فقط بل في غيرها فان في تلك الحسنة التي في  
وذلك مثل الحسنة في حصة واحدة امر سهل فكان اذ بالمتلف بقدر الذي لا يراى في  
لشأن وان كانت قواعد الشريعة قد شهدت ايضا لذلك الشاغل وقد قد عرف  
المتأدق ومنه ان من جاهد وغيره في تلك الامور ايحيته وقال لا يقد بل انك تذكر  
من القياس من حيث الله تعالى من غير ان يلبس فالا نفس فشا الا انما ما اقول ليس من  
بقياس وانما ذلك من القرآن قال تعالى وما فرطنا في الكتاب من شيء فليس مناه في  
في نفس الامر وانما هو قياس من لم يعطه الله تعالى النعم في القرآن ما تفرق ومنه  
تعالى اصله لكشف غير محاسبين الى القياس لا يستفاد منهم مناه لكشف فاذ اورد عليهم  
شخص من غيرهم ضرب القول في قامة ليرى في القرآن التقييد على من مناه اوله  
ذلك من قوله تعالى ولا تقل من الله ان كان ذلك من غير من ياب لولي فاذ لم اسب  
ان هذا لا يرد على اصله لكشف لانه تعالى قال وما لوالدين احتسابا وما لغيره  
من ياب ليس لمحتسبان فاذ حاجته الى القياس فيتمتع في علمها الخواس  
رحمة الله تعالى في ما يصح دخول القياس عند من احتاج اليه وعند من لم يحتج اليه في  
من يبق الميزان فمن كلفه لانه بالقدرة على الامور واستخراج القضاة من القرآن  
ومن لم يكلف بذلك فحققت ولم يبق في انما من يقد على الاستنباط ومن يجر عن  
ذلك في كل عصره وكان ان من يقول بجميع ما استنبطه المحدثون معذور من الشريعة وان  
خبر دليله على القوام من انكر ذلك فقد ثبت الامة الى الخطا وانهم معذورون عما لا يقدرون  
وذلك صفة من يتأمله عن الطريق انه يجرب باعقاده لهم ولا يراى في ذلك دليل ما مشغره  
فزع الامر في ذلك وفيه الاستنباط الى مرتبة الشريعة كالحق في امر الناس بالمتابع كل  
ما شرعه المحدثون فقد شد وتسلم بامرهم الا بما خرجت به الشريعة فراجع على اصل  
فقد خفف في الحجة لانه من ياب من يظن غير ان خبره في العلم به رتبة ما لم يقد



من ذلك كقولهم بطل مائة الميزان الذي كوناها وتكون العقل جميع الاقوال من حجة حستان المزايا  
طالبتا وسوالا مع جميع مطالب تلك الاقوال والوجه من اهل امكن ما يحصل من على الميزان  
فان ذلك الميزان الذي في تلك العقول لا يتناول اذا ان يكون الخطية الدين فذلك لا يتبع  
تكون العقول وانما ان يكون غير حوط فقد يكون منصفة والله عيت ان توقي رخصه كما صرح  
به الحديث في شرطه ويكون على الميزان ان كل سنة منها الخطية واثبت اودعه سرها  
الخطية في رخصة في الحجة اود كايه التار فان تفاوت مقامهم وتفاوتاته لورمه  
كما صرح به اهل الكسوف فاعلم ذلك وتعلم ان الله لك الميزان وان كل الكون ولا  
تطالعهم بنيل في ذلك فانك بحق في ما تقسم فانك تقسم من فضل المقام لا يمكنك  
ان تتقدمهم في كتاب الله وتاخذ الاحكام من حيث اخلق الله وتسميت فيهم على  
الحق امرهم الله تعالى يقول الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمة يستقيم بتسامع  
اجتماع شرط العقل فيكم لغيروا الشايب الكامل فان مقامهم في الشرية كما من  
يرد عليها ولا يعلم به ان المذهب الواحد لا يحسن في كل شيء جميع الادلة وتلك المناهج في الجدل  
الزاعم المحدث في مذهبهم بل ربما تراءى انما الله بالحق اذيت كغيره حقا بعد اتمامه بل  
خلو من اهل ما هم فاصرفوا في نفسك ان يحصلوا الشايب بخاصته اجتهادهم  
وطالبنا بالعدل على ذلك قلنا له اما توين بان سارية السلطان على صفة من هم فان  
يسعه ان كان صحيحا لا اعتناء الا ان يقول هم فقول له في حجة ما انت بانهم على هذا  
من الله تعالى ان مذهبهم حقيقة لزمك الايمان بالثواب لكل من هو با على وجه الايمان  
وتصرفوا لرب من على ما في الجنة وان هذا تعلقهم فان مناسه الشايب اعطيت  
الجنة لا سيما وقد قال صلى الله عليه وسلم من من سنة خمسة مائة يوما او يومين من  
بها الى اخرتها قال عليه السلام وان الله اعلم فحصل بقوله من  
الا انما العقل على حديث ورد في قوله استبطا اي شرطه لانه لا يخرج عن ميثاق الميزان  
اذا وصفت شيدي عليا الخراسي رحمه الله يقول كلامه قوله في كلام الشارح ان  
كلام احد من الائمة مخالف للآخر في الظاهر فهو يحمل على ما يلي لان كلام الشارح يحمل على  
وكذلك كلام الائمة من نظريه يعني العلم في الاضافات لا يصح في الجملة والفتب كما مر  
قال وتاملوا قوله صلى الله عليه وسلم من سأل من احاد الائمة كيف تراثت ريت طفلا  
نورا في اناه وقال لا كابر العصابة ريت فيقول لا واحد فاقال لعين لا كابر ما قال الاثنا  
عليهم ان يقيموا في جبال الحق تعالى ما لا يليق به وتطير ذلك تقريره صلى الله عليه وسلم  
ابا بكر علي بن جعفر بن ابيه كله وقوله تكذب في ذلك حتى انه ان يعلم من ماله لما تائب الله عليه  
لمسك عليك بمن ماله في ذلك وتظن ذلك ايضا حتى يدعى نفسك ثم بن تقول







[illegible]



الف



الشيخ قال علم طالب الوصول الى طريق الشريعة الكبرى وكما اجمع جميع الزوايد على ما هو عليه وهذا  
 وتروعه وتنبوه بالمطابقة الكبرى في الطريق الضوم طريقا لا يفرقه الا المحقق منهم وفاعلم  
 بهم بالمتقنين والامانة في طريقها كان من مقتضاها التلبية لا يسلح ان يكون ريدا للقطب بل قد  
 بعض الحقيقة ان القطب لا يحيط علمات نفسه مطلقا عن غيره وذلك لان صفات الظلمة  
 في المبدءية تتبا بالصفات الربوبية فكما ان صفات صفات الربوبية كذلك لا تنفصل صفات  
 الصلوة في الحق **فصل** فان قلت فلما نقل قلب الولي عن الظلمة فدل على ان القلب  
 منسوبة في الحق لا اعتراها في الحقيقة من غير الشريعة كسواء في قلبها فكيف يامر الله بالانضمام  
 مذهب معين لا يرى حاله فاما **الجواب** انما يقبل من الطالب ذلك الشريعة به وتوحيده  
 الطريق عليه ليجمع شأن قلبه ويدور عليه الشريعة من حيث هو وحده فيكون الطريق  
 التي وصفها في انفسه واخضعها من نفسه في اوقاف زمان لان شأن الجاهل ان لا يرى  
 قوله على قوله جهلنا في الحق وبسبب هذه مذهب حفظه القلوب التاج من التفتت وتغالا  
 حكم من يتبين بغيره منته ثم يذهب اخذ من قوله هكذا حكم من يتاقر في نفسه من مع معين  
 بعيد ثم صان كل طريق في الطريق اجماعا فانه في تلك الطريق في تلك الكائنات  
 اقر من هذا الطريق فيخرج عن بيوم وجوده فانه في الشريعة من اول تلك الاخرى فاما  
 ثم لم يزل في الاجتهاد الى ان سلوا لغيره ايضا اقر بجهلته ففعل كما تقدم له ففعل  
 ففعل ففعل ففعل في غير الطريق لم يصل الى مقصده الحق الذي يشال عن الشريعة الى ان يصل  
 بها المقصود او غير من اصحاب تلك المذاهب على ان يقال ان الطالب من مذهب الصوفية فيخرج  
 في حق ذلك الامام الذي انشأ في مذهب في انفسه في انشأ في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 من مذهب الرقعة في مذهب هذا الطالب في حق الاصل في انسابه في السطوح في انفسه في انفسه  
 من رهبان المذهب الانشأ في مذهب في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 ارسله الى اياها في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 انشأ في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 الطالب بالقرآن في مذهب معين وعلى الحقيقة الربوبية بالقرآن في مذهب معين وعلى الحقيقة الربوبية  
 على الذين الشريعة او حقة معرفة اصغر وعلو مثال الكعبة مثال روضة الاشغال  
 في حجبها او طريق في طريق في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 الا ما في روضة الاشغال في مذهب سائر او طريق في مذهب سائر الا ما في روضة الاشغال في مذهب سائر  
 الوصول الى اسر المكت كمن طريق الاجتهاد من عند الاصل في مذهب في مذهب في مذهب في مذهب  
 شامة وعلى الطالب الى انشأ الطريق الى السلوة في الشريعة وبعث في الحق في انفسه في انفسه في انفسه  
 فاذا كان مذهب سلو انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه







[illegible]



[illegible]



[illegible]



[illegible]



من قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه في ذلك وكان من كلامه الذي قاله في يوم من ايامه  
او اكثر يحب ما يقبله من المال في الشريعة الكاملة حقيقته هي جميع المذهب المصنوع من اهل المذهب  
عقل واستقامت فلم يزلوا جميع المذاهب الشريفة والحقا وانما المذاهب المصنوعة من اهل المذهب  
يظهر لك ان غلبة الشريعة وعظمة هذه الميزة ثم انظر ايها التوهم جميعها انما لا يخرج عن  
مرتبتين تصنيف وتقسيم ايها وقد تفضلنا بهذا العهد من سنة ثلثة وثلاثين ونسبنا به  
فان قلت فما اصنع بالاحاديث التي تحت بعد موت المتأخرين ولم تأخذ بها فاجوب  
الذي ينبغي لك انك تعلم ايها فلما علمت انظر ايها وصحت عند علي كان امره ان يهاجرا الى ابي  
اسرى كلامه بين يد الشريعة كما في بيانه في فصل ترجمهم من الرازي ومن قبله انك قد علمت  
الخير بكتا يديه ومن قال لا اعلم بحديث الا ان احديثه لمتأخر فانه خير كثير كما عليه كثير من  
مقلدي ابي عبد الله الصريح كما في الاولي يوم العمل بكل حديث صحيح وانما هم متباعدون عن ابي عبد الله  
فان اعتقادنا فيهم انهم لو عاشوا وطعنوا في الحديث لا خاد يشك في الحديث بعد علم الاعتقاد ايها  
وعلموا ايها وتركوا كل قياس كانوا قاسوه وكل قول كانوا قالوه وقد بلغت من طريق محض  
ان الامام الشافعي رسل يقول الامام احمد بن حنبل ان اصح عندكم حديث فاعلموا به لنا خطبه  
نترك كل قول قلناه قبله لك او قاله غيرنا فانكم حفظ الحديث ونما علم به انفق فان قلت  
فان قلت ان جميع مذاهب المحدثين لا يخرج شئ من عن الشريعة فانه الخطا الواضح في حديث اذا  
اجتهدوا كما في الخطا في امره ان احاديثه الجوان تمنع ان يستدوا العلم فيهم من غير الشريعة  
ما جرب سب ان المذهب الخطا هو خطا المجتهد في هذه صفة انه لا يدرى ان ذلك المشيئة  
لا خطا الذي يخرج به عن الشريعة لانها اخرج عن الشريعة ولا امره لتزله على الله عليه  
وتسلم كل عمل لغيره عليه منها فورد انقضاء الشريعة له الاجر فاقول ان معنى الحديث  
ان الحكم المجتهد وصا في نفس الدليل الوارد في الشريعة فانه الجوان ابو الفتح واخر  
مصادقة الدليل وان لم يصادف بين الدليل والاعمال فحكمه فله امر واحد وهو امر المذهب فلا راد  
بالخطا هنا الخطا الاصناف لا الخطا المطلق فانهم قايما عند ادبنا ان سائر ابي السلف في هذا  
من رجع في جميع الزواجر وقام الاقرب من بين الشريفة واقرن في تعبد عنها وابتعد عنها طول  
السند وقصرت وكما يجب علينا الايمان بصحة جميع شواحيح الامين اقبل منها مع اختلافها  
وصالحها شيئا منها لظواهر شريفتنا فذلك من غير المذهب المصنوع من هذه مذاهب جميع المذاهب  
المصنوعة وان خالف كلامهم فله امر تام فان لا يثبت ان كلامهم من شريعة او من الشريعة  
خلق مدركه ونوره وطقه ان كلامه خارج عن الشريعة وليس كذلكنا ولعل ذلك سببا  
تقصيف العلم كلام بعضهم بعضا في سائر الادوار الى عصرنا هذا فبقول كل واحد بطريق  
نحو قول بعض الادوار التي قبله وانما ينبغي ان يصير في هذا القامات جميع الادوار التي مضت



[illegible]



الله عز وجل بالحق عليه السلام والصلوة والسلام على من لا نبي بعده  
 واما علم وقد تقدم اننا قد استقر على ان لا خلاف بيننا وبين الشريعة في ما  
 بقا اذ اننا من مذهب الامة العربية فبما علمنا اننا وانا جميع المذاهب التي قد ثبتت  
 في مسلكها من جهة رواية الحديث الائمة جولا الاما بما بعينه وبليته الامام في الكتاب  
 وبليته الامام المشايخ في الحديث الامام احمد وانما وجهه من جهة الامام داود وقصده  
 في القول بالكتاب ما رواه في ذلك بطول ثم انما علمنا اننا وقصده انما كان من مذهب الامام احمد  
 في قول المذهب الحنابلة قد وثقنا في ذلك ان يكون الحق انما هو هذا وبذلك قاله الامام الكوفي ثم  
 انما علمنا اننا من مذهب الجهاديين وما قطع من مذهبنا في ما لا خلاف بيننا وبينهم من مذهب  
 قول واحد انما هو من الشريعة الشرعية التي لا يتغير ما كانا يقين في الشريعة الاولى في قولنا  
 في المسلك الشرعية في ما لا يتغير في ارض مصر فانه انما هو الذي هو من المسلك الشرعية  
 المصروفة فانظر الى العيون المستنيرة منها الى امر الادب في انما هو من المسلك الشرعية  
 الجهاديين ومثلهم يوم الهمم القيامة على ما يكون في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 ونحوه على ما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 تعالى على ما هو من المسلك الشرعية الذي كمالنا في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 الى الشريعة فيه ونزاهم غيره في ذلك ونقول انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير  
 في المسلك الشرعية ثم يصل الى شهود العيان في المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 من قولنا انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 لهم وقصدهم بانما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 على ما علمنا ان الجهاديين وانفق على الحق في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير  
 الاخر في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 يكون من مذهبنا في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 شهود العيان في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في ما لا يتغير في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 صحة استنباطنا لهم وانما هو من المسلك الشرعية في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 ذلك كله الى مرتبة الشريعة الحقيقية والتشديد وانما هو من المسلك الشرعية في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 من اجل عقول كثيرنا في المسلك الشرعية في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في قولنا انما هو من المسلك الشرعية  
 من جميع الشريعة ولا يقتصر على الشريعة في قولنا انما هو من المسلك الشرعية في قولنا انما هو من المسلك الشرعية



[illegible]



سبدي عليها الخواص ووجهه انهم يقولون ان الله تعالى خلق هذه الأمة المسلمة بالعلم والهدى وتسلط بحرفه  
مفقو قوله تعالى لا تقربوا الصلوة الى الغرض ولا الى النحر وهذا لان كل من خلل بقله بغير ان يسلط عليه بغير ان يسلط  
صحيح فقد فرقوا بينه وبين الصلوة بالكلية فانه لا يشهد بوجهه لا تقربوا الصلوة الى الغرض ولا الى النحر لان  
والله اعلم بالصواب اعلم بان الله تعالى جعل هذه الأمة المسلمة بالعلم والهدى وتسلط بحرفه  
لا يروى عنه قوله فينبغي من هذه الشهادة ان يقام بين يديه فيه فيخرج الله به من غير ان يسلط عليه  
انما جميع الناس من غير ان يسلط عليه في كل شيء وهو شاهد عليهم في كل شيء وهو شاهد عليهم في كل شيء  
بجهت مصيب لم لا يسلط عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
انما يسلط عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
من عامة المسلمين في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
من عند الله في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
الكل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
من الشريعة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
بمنوع له السكن في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
فلازم قوله في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
يكاد احسن من ان يسلط عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
لا انكره في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
لاننا نعلم من كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
انما يسلط عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
واحد لا يسلط عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
فلازم قوله في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
انما يسلط عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
واحد لا يسلط عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء



[illegible]



[illegible]



[illegible]



[illegible]







[illegible]







[illegible]







[illegible]







الاشكال لغيره في ذلك كان ضيقا في الكذب رافعا لاشكال المذهب الاخر عنده لما راه في موضح  
ادله وتقره وادركه هذا اما يجب عليه لاشكاله ويجوز له كما قاله الرازي وقد اقر العمل من  
اشكال المذهب الشافعي حين قدم مصر وكانوا غلطا كثيرا في تقليد الامام مالك في بعض الاشكال  
اشكاله لغيره في ذلك كان عاريا عن الحق وقد اشتمل عليه فلم يحسن عليه في شيء واحد  
منه في حق استدل عليه بحيث رجحوا سرعة ادراكه في التقف عليه في ذلك يجب عليه لاشكاله  
قطعا ويجوز عليه لاشكاله لان تقفه مثله على مذهب امامه من الامية الا في حقه غير من الحسنة  
على المذهب فانه ليس له من المذهب شيئا لاسم ولا لقاعة على المذهب العظيم شيئا لم يزل في حق  
سنة عبادة قال المولى في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
فانه كان يقين على حاله الامام المولى في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
المذهب الامام المولى في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
وكان يقول لو عاش خالي وراي اليوم لكان من كبره في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
له او يبين منه لانه ففصل منه ذلك المذهب الاول ويحتاج الى من اخر يحصل منه ففصل  
الاخر فيشمله ذلك من الامر المهم الذي هو المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
حقن دمه من المذهب الاخر في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
فقد بان لك يا اخي من جميع ما قرناه في هذه الفصل من قدرنا كما راها في حق المذهب في حق المذهب  
مذهب الى اخره كما في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
الحل المكشوف في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
الامة من حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
علا هذه الشريعة من حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
على الجانب شراخ الابن او كما كان له من الامر كما هو جميع اتباع الابن كما كان له  
محمد صلي الله عليه وسلم في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
نوراه تعالى عليه علم ان سكوت الصلح من حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
الشريعة نعم كلهم في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
الكل حال قوله ذلك وقد تمنا في ابنياح الميراث في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
الى لاشرف على الحق الاول من الشريعة في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
رايها المولى في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
ولا عذر لكم عند الله تعالى في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب  
عندكم من سلم من المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب في حق المذهب







[illegible]







[illegible]







فقال خضره الكريم وتنفذ جميع الأحكام عنها ومنها هكذا

خضره الوحي التي لا كيف

خضره القرش

خضره الكرش

خضره العلم الاعلى

خضره الدع المحفوظ

خضره قايح المحو لا يمان

خضره جبريل عليه السلام

خضره محمد صلى الله عليه وسلم

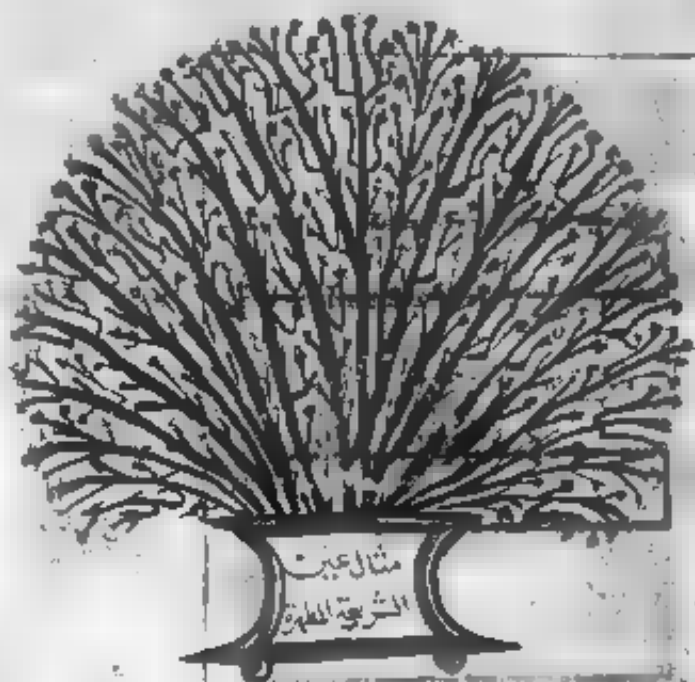
خضره القباب

خضره الجنة المجتهدين

خضره مقلد لهم الوحي العظم

فانظر يا ابي يعقوب الخضره التي اناها هي خضره الوحي التي لا يوصل كبريت انما هي يا محمد ذلك الوقت كان لم يسل منها خبر ولا منه لا يات عنها كما انما في شيخ الوحي  
 زينا لم يخلو الخضره والشرقة الزاوية من راسها الى سفيان كبريت خضره الحارة التي لا تتألف من خضره في الدنيا الا ما اخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم في راس  
 قوله تعالى ان يطلع الرسل على ما خلق الله وان كان اخفى فلا يجهل به سفيان عليه السلام ان يشرح من قبل ان يشرح ما كانت في كبريت خضره الحارة التي لا تتألف من خضره في الدنيا الا ما اخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم في راس  
 فانا سفيان عليه وسلم الا لا ادرى لو ان الله تعالى لم يخلو من قبل ان يشرح ما كانت في كبريت خضره الحارة التي لا تتألف من خضره في الدنيا الا ما اخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم في راس

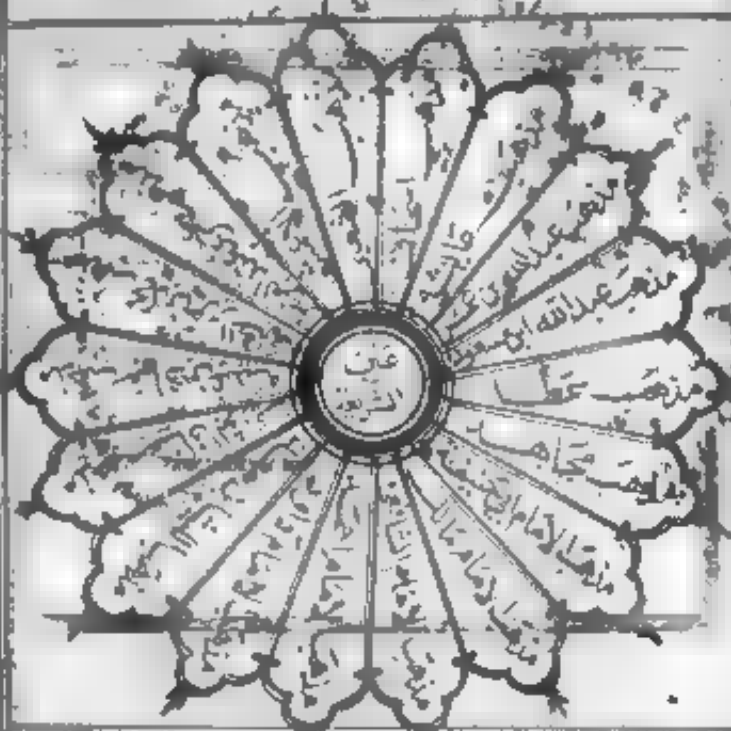




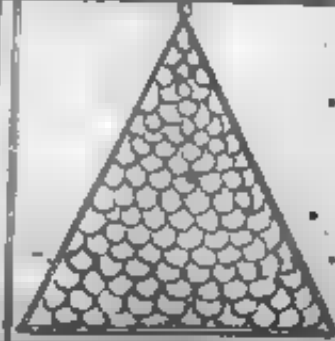
فانظر يا اجمي الى اعين الخبيثين اسلم الشجرة في ارض الفروع والاصناف في اقطار جدها كلها متفرعة  
من حين الشريعة فالنوع الكبار مثال احوال امة المذاهب والنوع الصغير مثال احوال الكا سمر  
المذاهب والاصناف المتفرعة من حلق الشجرة مثال احوال الطائفة من المخذلين والنقط الحرة  
التي في اعالي الاصناف الصغيرة مثال المسائل المستخرجة من احوال العلماء في كل دور ومن دوائر اوقاف  
الى ان يخرج منها ما عليه التسليم فيقول وقعه المقيتد بالحق يقول من قبله من هذا ما كبر  
به اهل المكشوف ويلهم الحكم بشرعية محمد صلى الله عليه وسلم بحكم المطابقة بحيث لو كان راس العلم  
صلى الله عليه وسلم موجود الا في جميع امكانه كما اشار اليه حديث ذكره المحدث بقوله يقول  
ان في كل علم من العلوم على التسليم الى الله عز وجل في كل علم من العلوم على التسليم الى الله عز وجل  
محمد صلى الله عليه وسلم على احوال جبريل عليه السلام والتمسك بحدود ما يخرج احد من حقيقة شريعة  
محمد صلى الله عليه وسلم من اجابا ولا من اهل المستأثرة والاصحاب لكل الانبياء والاولياء  
تحت داية شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولهم متفرع من حين شريعته وشجرة علمه وما من  
قول من احوال امة شريعته الا وهو متفرع من هذا الشجرة وفروعهم انما استأثروا به في ذلك العلم  
في هذه الشجرة وكل من تأمل في هذه الشجرة وامن النظر فيها لم يجد قولاً لها غير متصل بما قاله امسداً



وهذا مثال اخر لاضال سائر المذاهب في تقليد غيرهم بغير الشريعة فاستعملوه



فانظر يا اباي القبيح الوشيعي الذي هو مثال عقيد الشريعة المظهرة التي يتبع منها كل قول او عمل  
الجهنميين ومقلديهم اليه في العقيدة ومثال المذاهب جميع المقلدين المندرسين والمستعملين مثال  
المخطوط المشارعة اليه في سائر المراتب فمن اجل ذلك عرف ما اردناه بقوله  
انه ليس مذهب اوليا بالشريعة من مذهب اهل البيت كلها اليه في واحدة استحقاق تطبيق ذلك المذهب  
شبكة الصيادين فان كل عقيد منها تفصل بالحقين الا ان في سائر بلاد قار وهذا مثال



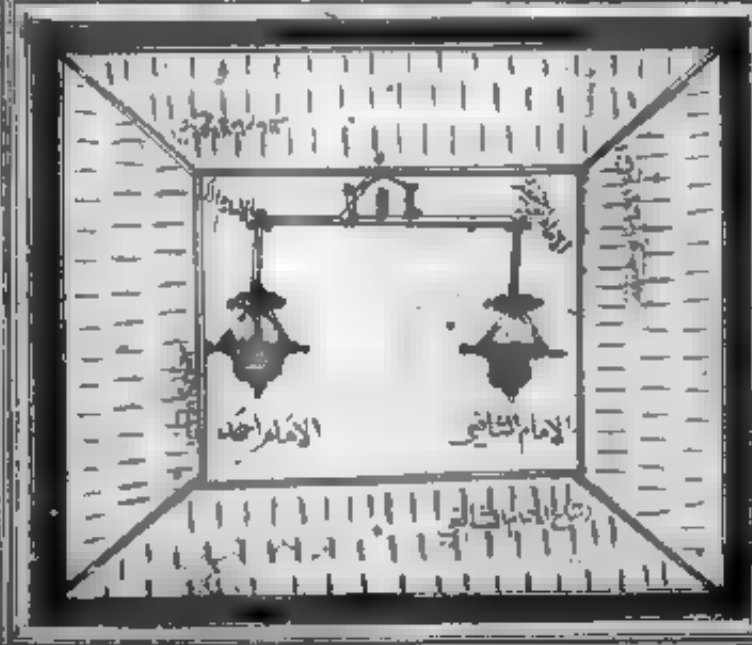
فانظر يا اباي القبيح الذي هو مثال عقيد الشريعة المظهرة التي يتبع منها كل قول او عمل  
الجهنميين ومقلديهم اليه في العقيدة ومثال المذاهب جميع المقلدين المندرسين والمستعملين مثال  
المخطوط المشارعة اليه في سائر المراتب فمن اجل ذلك عرف ما اردناه بقوله  
انه ليس مذهب اوليا بالشريعة من مذهب اهل البيت كلها اليه في واحدة استحقاق تطبيق ذلك المذهب  
شبكة الصيادين فان كل عقيد منها تفصل بالحقين الا ان في سائر بلاد قار وهذا مثال



وهذا من الصور التي لا تضل عنها الحق في الدنيا والآخرة  
 الظاهر في كتابه

الامام احمد بن حنبل عن عطاء بن ابي عمار عن رسول الله عن جبريل عن الله عز وجل  
 الامام احمد بن حنبل عن عطاء بن ابي عمار عن رسول الله عن جبريل عن الله عز وجل  
 الامام الشافعي عن مالك عن ابي عبد الله عن رسول الله عن جبريل عن الله تعالى  
 الامام احمد بن حنبل عن عطاء بن ابي عمار عن رسول الله عن جبريل عن الله تعالى  
 في نظرنا في حياطة الله عز وجل في الدنيا والآخرة

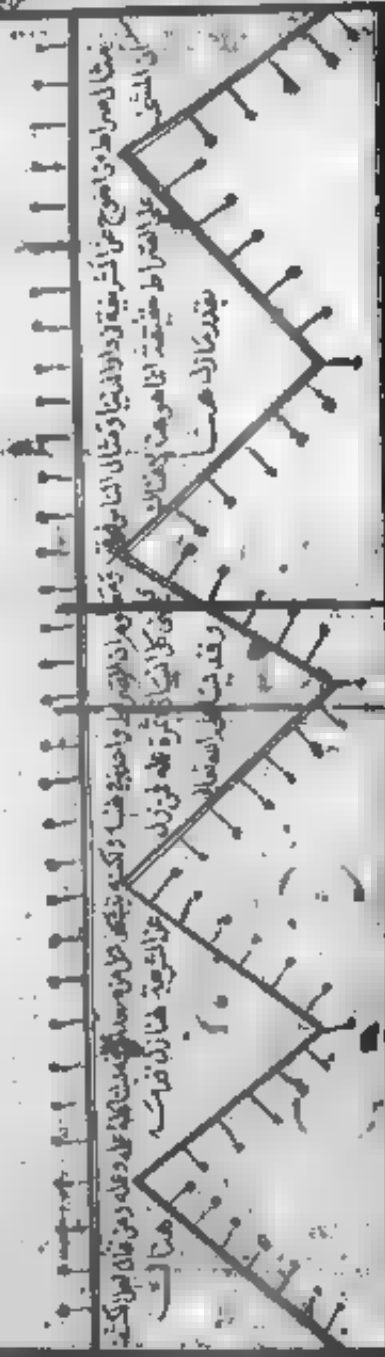
من قال في موقف من الارض وعنه عند الحساب والجزاء





وهذا مثال ما وقع في الامانة بالانصاف بيننا وبينكم على الضراط على كل واحد منكم

مثال ما وقع في الامانة بيننا وبينكم على الضراط على كل واحد منكم



هذا المثال هو الذي وقع في الامانة بيننا وبينكم على الضراط على كل واحد منكم. وهذا المثال هو الذي وقع في الامانة بيننا وبينكم على الضراط على كل واحد منكم. وهذا المثال هو الذي وقع في الامانة بيننا وبينكم على الضراط على كل واحد منكم.











[illegible]



[illegible]



[illegible]



في النبي محمد فتنار • محمد خليفة للنبي الاشارة  
لا ترفق عن الحديث وصله • قالوا ليلوا الحديث

وكان محمد بن سرج يقول هذا الحديث اعظم درجة من الدنيا لا عتقا لهم من خطيئته الا من كان  
عنه من المؤمنين يقول لا تعذب الدنيا حتى يصير العلم جلا والميل طارا كان يرد الله في مسعود يقول  
من سئل عن علم لا يعلم فليقل الله اعلم فان الله تعالى قال لعل من سئل عن علمه وسلم ان الله اعلم  
من اجبر فقال ان من المتكلمين يقول في الجواب فاستأمنوا عنه وكان يقول ان الله اعلم من الناس في كل  
شائنا فانه فيه فهو مجنون وكان مسروق في الاسيل عن مسيله يقول لست اجد من علمه فانه  
قال لا قال اعني منها حتى يكونه وكان هذا بعد مقتل الامام ج لاكتسبوا حق كرامة النبي به واما  
يكفي الحديث وتعل كل شيء فيكم به النبي راجع عنه خطاه وكان لا يحسن رضى الله عنه يقول  
عليكم بالارادة المستنة وطولها للاختلاف ما هم يحفظون من الناس فيهم اقا جلودهم وكان  
ابو عاصم رحمه الله يقول ان يقول لسل مع الحديث كان الناس عنه كانه من وكان ابو بكر  
ابن عباس يقول هذا الحديث في كل زمان كاهل الاسلام مع اجل الايمان والمجد في هذا الحديث  
في كل زمان ما يشي على الله من افقها وان لم يكن في احاطا وكذا ابو سليمان الخطابي  
يقول عليكم بترك الحديث في الحديث وايقول لا يجتهد في الله تعالى يقول ما يصار له في  
ايات الله الا الذين كفروا وما كانت قط ندفة او بدعة او كثر او جوا فلي الله تعالى في الا  
من قبل هذا العلم والكم وكما قال عمر بن عبد العزيز يقول انما ينبغي جماعة متساوية في  
يتكلمونهم بامر ويستمعون له وان ذلك حدث له وبعده وكان يقول انما امر الناس هم اصل  
المسنة واستأمرهم هذا البركة وكان شيخنا الموقر يقول انما بالسواد الاعظم  
هم من كل من اصل المسنة والجماعة وهو واحد اعلم ذلك واما ما نقل عن جماعة  
الاربعة روي عنهم جليل في امر الذي فاعلمت من كل راي يخالف ظاهر الشريعة الامام  
الاعظم او حقيقه المعاني فان كانت روي عنه خلاف ما ينبغي اليه بعض المتصنفين  
فانما يصح به وما ينبغي من الامانة اذا وقع في وجهه في الوجه من كان قلبه فورا لا يقرب  
ان يذكر احد ابو عوان الخاضع من الختام في الاية كالتصريح انما في غيرهم كاهل الارض  
الذين لا يعرفون من الضمير الا خطا في وجه الله وقد روي الشيخ عمو الدين في الخبر  
التي يستند اليها الامام ابو حنيفة في رواية عنه انه كان يقول انكم والقول في ديننا هو  
وعليكم بالاتباع المسنة في خرج منها كل فانه قيل ان الجند بن قد صرحوا بحكام في امشيا لهم  
فخرج المشربة بقرينة ولا يوجد في الجوهرة او جوهرة فاجل انما هم لو كانوا علموا ان  
قرين الادلة في رايها او جوهرة ما في الجوهرة والرايين بعد في الادلة وقد يظنون ذلك  
بالكثير ايضا فتأيد به الرايين منهم وكان الامام ابو حنيفة يقول في القدر من يجوز منه



الامة رشيحة الدجاله وكان يقول الله عز وجل يعرفون الله الذين لا يفترون من هذا  
واين ابي حنيفة وهو احسن ما قد راينا عليه في كتابه احسن منه هو اولى بالتوايه وكان يقول  
ايكم ونسبنا الى الله وقد علمنا من ربه من اهل الكوفة والحديث يقول عنه فقال الوليد من ما  
من هذه الاخاديش اقرحوا الامام انشد الزبير فقال له لا اله الا الله فاجابهم احسنوا القول ثم  
قال للرجل منا يقول اني علم القدر واين دليله من القرآن فانهم الرجل فقال له انما هو قال فقال  
اننت بين فقال ليس من من جهة الا انما هو قال انفسوا يا اهل الجاهل انما هو قال انما هو قال ان  
وقهر من من له تترك النظر في اخاديشا لكيف ينبغي لاحد ان ينسب الامام الى القول  
ليعلم من الله بالاري الذي لا يجهل له ظاهرا كتابا ولا سريته وكان روي عنه عنه يقول عليكم  
عائنا ونسبنا واياكم وراعي الرجال هاهنا من قوله فلهذا الامر على من يقول ان انتم  
على صراط مستقيم وكان يقول اياكم والهدى والنجاة والتمتع وعليكم بالامر الاول  
العتيق وقد حذر الكوفة بكتاب ما نيا ان فكا دايو حنيفة ان يقبله وقال لا تكلم  
ثم غير القرآن والحديث وقيل له مرة ما تقول فيها احسنه الناس من الكلام في العلم من  
والجهر والجسم فقال هذه من افلاحة الفاضلة فاضلكم بالاكثار وقيل في هذا  
واماكم وكل حديث فانه قد خفف على من لم يترك الناس العقل بالحديث عن قبلوا على تمام  
فقال روي عنه عنه نفس تمام الحديث على وجه وكان يقول انتم من الناس من يصرون  
يقيم من يطلب الحديث فانه اطلبوا العلم بالحديث فلهذا كان روي عنه عنه يقول  
فقال الله عز وجل فانه لم يخلق الناس من الاخرى علم ان شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزلت  
لا ينبغي لاحد ان يقول في الاخرى علم ان شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزلت  
وكذلك جميع العلم في مسئلة لم ينجحها صريحة في الكتاب والسنن وقيل بما يستفاد عليه  
فيها وكذا ان كان يفعل اذا استدجد حكا فلا يكسب حتى يجمع عليه على اعينهم فلهذا  
قال لا يروى الكفر ومنه ضحكة طرفة كان على هذا الفقه من اتباع السنة كيف يحسن  
نسبه الى ابي حنيفة فانه انما هو في مثل ذلك كاستيائه بسطه في الاجابة عنه  
ان يقال الله تعالى وقال من صاحب الكتاب والى السراحيه قد افقوا لابي حنيفة من الامام  
ما لم يفتقر اليه وقد وضع له فيه غوري ولم يستبد بوضع المسائل وانما كان بها  
على استاذه مساله مساله فغير ما كان عندهم وتقبله ما عنده وسياظهم حتى  
اسد الحقلين فيثبته ابو يوسف فخرناشت الامور كلها فلهذا ركب له ما جرت عنه  
استدراج القرايح انتهى فحصل الشيخ كالا ليدون ما اثاره من احاديث ابي حنيفة كما روي  
ومحمد بن عمرو الحسن الله كانا يفترون ما قلنا في مسئلة قول لا اقرقوا فينا عن  
الحقيقة راقتوا على ذلك ايضا لمقلنا فلم تحققوا انما الفقه بخلافه جوابا لا مدعي



الله سبحانه منه كيف شاء كان وما حسب الى غير من مذهبنا وحيثما وجدنا من مذهبنا  
 بطريق الجاهل المرافضة من كقول القائل عزالي كقولهم ومذهبهم مذهبنا فسلم ان من اخذ بقول  
 زائدة من مذهبنا يابي حقيقته لم يخذلوا في حقيقته ومذهبهم عنه والحمد لله رب العالمين .  
 فصل في ما نقله عن الامام ع في هذا الموضع وما جاء منه في التوفيق على ما هو عليه في المذهب  
 وكان زعمنا منه انه يقول يا كذا في هذا الموضع لا يسميهم عليه واستوفوا على ان لا يسميهم منكم  
 من نبيكم ومنه تهميم المعنى فسلموا على ذلك ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم  
 انما هو المذهب في كل ذلك لان الجاهل بالباطل لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم من حيث ان المذهب في كل ذلك لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم  
 وكان زعمنا منه انه لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسميهم  
 سلموا ومروا به عليه لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسميهم  
 انما هو المذهب في كل ذلك لان الجاهل بالباطل لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم من حيث ان المذهب في كل ذلك لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم  
 وكان زعمنا منه انه لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسميهم  
 سلموا ومروا به عليه لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسميهم  
 انما هو المذهب في كل ذلك لان الجاهل بالباطل لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم من حيث ان المذهب في كل ذلك لا يسميهم على ما في المذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم ولا يسميهم



[illegible]



[illegible]















بين الحجة تسمية يروي في المتن ليس الاحتمال مع في جميع الحديثين على بعض اقوال الامام وحياته  
 وانه في العلم يقيني ولا يقيني من حيث ذلك الامام ان يفتقر على تمام احواله من كل واحد من استلوا  
 الى ان يصله ذلك الاين الشرعية المحطية التي يتفرع منها قول كل عالم كما مر ايضا عنه على ترك  
 المقصد في نظرية اقوال المحدثين وبعدها كما انهم رتبة التمسك ووجدوا العلم في علمهم كالذي ينظر  
 جليا لتلك الخبر على وجه الما فلا يعرف حقيقة ولا علم كما فانه يرد جميع احوالنا المحدثين  
 في الغلب الادب مع جميع اعتقادنا واما وقع في انفسنا على كل من ينسب الى العلم وانا  
 اكثرت في ما ناب الامام ابي جعفر رضي الله عنه فظهر فيها واخرج من كسر كذا في قوله في  
 النظر هذه فظهر فيها في ايت فيها الرد على الامام ابي جعفر رضي الله عنه فقلت  
 ومثلك نعم كلام الامام حميد عليه نقلا عما اعتقدت ذلك من ترك النظر الزاوي  
 فقلت له ان النظر الزاوي بالنسبة للاشخاص ابي جعفر كذا في العلم او كما عاد الوعية  
 مع السلطان الاعظم او كما عاد الفيض مع المشي وكما هو الحال في الوعية الطعن على الامام  
 الاعظم لا يبدل واضع كذا في ذلك يخرج عن المحدثين الاعتراض والطعن على ائمتهم في الدين  
 الاين واضع لا يوصل الشاويل ثم يتقرب من وجود قولنا في الامام ابي جعفر لم يعرف  
 المحترم في ليله فذلك القول من الامام ابي جعفر في جواب التعليل على قوله حتى بعد صلا  
 وكان جسي الصلوات من مشايخ جامع الانهر فيكون على ابي زيد الغير في قوله في يومنا ان  
 بعض الاحكام قدور على تأليف مثل ان الله خرج من جامع الانهر فليست جسي في قوله  
 في اليوم هذا الكتاب فلم يعرف يتراقه في قوله هذه ومنه الى ان اذهب قلبه في قوله في تكبر  
 على ذلك ولهم الناس انك فقيه انتهى فكان الناس يرون ان ذلك يذكره في يومنا في قوله  
 وكان بعض طلبه العلم من الشافعية المحدثين الى يكرهوا اصحابا لتمام ابي جعفر  
 رضي الله عنه وتقول لا اقتدا مع اصحابه بل ما فهمني يوما فلم يشبهه فصار في وقع  
 من علمهم فقال ما كسر عظم تركه فلم يزل على مقور حتى مات على اسوا حاله وارسل  
 الى ان يعود فانييت ادب مع اصحاب الامام رضي الله عنه من حيث كونه يكرههم فاعلم  
 ذلك فاحفظ لسانه مع الزينة والتواضع فانه على هدي مستقيم والمحمد في السيرة  
 ففصل في بيان منع قول من نسب الامام ابا جعفر الى انه يقدم الغيبة على الحديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم ان هذا الكلام صادر من متصدين في الامام منقول  
 في دينه غير متورع في قتاله فادخل في قوله تعالى ان الله سمع والمصر والحق اوليت  
 كل من عنه صيولا وعن قوله تعالى ما يبلغ من قول الادب في رقيب عنده وقوله في قوله  
 عليه وسلم لفاذ وهديك الناس شيئا النار على ما فرغهم الاصحابا الشبهة وقد  
 روي الامام ابو جعفر الشيعي ما يرد في نسبة الى القرية من في بلغ في قوله في قوله في الامام







[illegible]











ونحوه وقد خرج الشيطان خلقا كثيرا من كلام الناس فهم ائثار الاجل الكاذب الشريعة مؤلفيا  
 يصور الناس اهلها فكلوا من ذلك فكلوا كثيرا فكلوا من كل شيء كان في تصديقهم فكلوا  
 ايضا راحة للامة بتحريف الامراء اهلها وانه لم يبق منه الحناظ ذلك فكلوا من كل شيء فكلوا  
 من الاحاديث وصحوا كل ما كانا فكلوا واجابوا بحجة من كان غالبا فكلوا من كل شيء فكلوا  
 فكلوا الحناظ المزيج الحناظ المزيج ومما له تعالى ومن خرج لهم الشيطان مع كلام الناس  
 بهم جعفر بن سليمان الضبي الحارث بن عبيد وابن ابي ثعلبة الحبشي وخالد بن حصلة  
 المصنوعي وسويد بن سعيد الحديثي وروثي وابي اسحاق السبيعي وابي اوس بن  
 الشخير شرطي في الرواية عن من كلام الناس فيه منها الضمك يكون الاما في بيع عليه  
 وظهرت شواهد وظهر ان له اصلا فلا يروون عنه مما انفردوا به وخالطه فيه  
 الثقات وقد ثبت حديث ابو جابر الذي رواه مسلم في صحيحه مرفوعا يقول الله عز وجل  
 قست الصلاة بيني وبين عبدي فمقيت الحديث مع ان لم يبق ربه بل رواه غيره من  
 الثقات كذلك منهم الاما في ذلك وشعبة وابن عيينة وصفيان عجم ومما وجد  
 متاجرة قال الحناظ المزيج والدينا في هذه الحلة قد راجت على كثير من الحفاظ  
 لا سيما اسند راجع على العيصي كابن عبد الله الحاكم فكلوا ما يقول وهذا حديث  
 في شرط الشخير او احدهما مع ان فيه هذه الحلة ان ليس كل حديث متفق راوية  
 في الصحيح يكون صحيحا ان لا يلزم من كون راوية متضاه في الصحيح ان يكون كل حديث  
 وجدناه له يكون صحيحا في شرطه صاحب ذلك الصحيح لا حقا فقد شرط ان شرط له  
 الحفاظ كما قدمنا فان احدا غير صاحب ذلك الصحيح لم يشر هذه الشرط في الصحيح  
 عنده انتهى فقد بان لك انه ليس لنا ترك حديث كل من تكلم الناس به بخلاف الكلام  
 فكلوا يكون قد فوج عليه وظهرت شواهد وكان له اصل وانما لما رواه ما انفرد به  
 ومما كان فيه الثقات ولم يظهر له شواهد ولو اننا اخذنا باب الزك حديث كل راو وكل  
 بعض الناس فيه لذهب معظم احكام الشريعة كما مر اذا ادعى الامر الى مثل ذلك لما لا  
 على جميع اتباع المجتهدين احكاما لظن برائة جميع ادلة الداهية المتألفة فلهذا هم  
 فان جميع ما رواه لم يخرج من مذهب الشريعة المتيقن مما التحقيف والتشديد وقد  
 قال الشيخ تاج الدين السبكي في الطبقات الكبرى ما نقله فيقول ان ابن المبريد ان  
 تكلل سبيل الادب مع جميع الائمة المصنفين ولا لا نظر في كلام بعض الناس فهم الا  
 يروا ذرايع شرار قدوت على التاويل وتبني الفتن بحسب قدرتك فاضل في الاقاصي  
 صفا عما نرى بينهم فكلوا ما ابي لم يفتق لهذا هذا وانما خلفت للافتقار اليها بعينك  
 من امر دينك فكلوا ما زاد الطالب عندي شيئا حتى يفي ما جرى بيني الائمة في الكتابة



[illegible]



المسالك الكلام في هذه المسألة من قبله في قولنا في المظهر ونحوه القوي وقالوا من تركه العلم  
 وقوة المعرفة بعروق كل قول في القابل على التبيين لمظهر العلمانية فيكونوا في هذه في عزوه اليه  
 بطلان من قولهم قال بعض العلماء كذا فانه عرونا فهو من العلم من جعل الله تعالى على كل علم بطلان  
 ومنهم من جعل عليه قول لا يخلص به القاصي وهذا نظر ليس لك من صفاته مذهب الانبياء  
 الا علم او حقيقته ضحا لله عنه وان جميع الاستدلال لم يثبت له الحق من غير انما في التبيين وانما  
 لا يتصور في شدة الخصم نعم يكذب ابدان فيل ينعف حتى من اوله مذهب له ذلك لا يتصور  
 انما هو بالنظر في المرواة هذا لا يثبت عن مسئلة بعد موثوقه لك لا يفتح فيها اخذ به الا ما يستدل  
 من استصحاب النظر في المرواة وهو مساعد في النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك في قولنا في ادلة  
 مذهب اصحابه علم يستدل احد منهم بحديث ضعيف في لم يأت الامر بطريق واحدة او كما  
 تنقضا في ذلك اغا يستدل احد منهم بحديث صحيح او حسن او ضعيف قد كثرت طرقه حتى وانفع  
 الطريقة الحسن وذلك انما لا يخفى باصحاب الامام ابي حنيفة بل يشاهدكم فيه جميع المذاهب  
 كما مر ايضا حقه فانك راى ابا المصعب في الامام ابي حنيفة واصحابه رضي الله عنهم جميعا  
 في ايات ونظائر الجاهلين باقواله كذا كان عليه من الوجود قال في هذا الاحتياط في الدين  
 فتقول ان اوله ضيقه بالثقل في نقد مع التاخير وتنتج اوله كما تفتضا ما عرف  
 ان مذهبه وعرفانه حقه من اصح المذاهب كهيئة مذهب ابي حنيفة رضي الله عنهم جميعا  
 وان ثبت ان يظهر من حقه مذهبه كالمشقة الظاهرة ليس وها صاحب فاسلك طريق  
 اعلم الله تعالى على الاحكام من العلم في العمل حتى تعرف على حقيقة المشقة التي قد ساء ذكرها  
 بين ارباب الكتاب في ذلك فجميع مذهب العلم واتجاههم متفرع منها وليس مذهبا في حد  
 بها من مذهب ولا تميز من قول المذاهب قولنا من اخرجنا من المشقة ورحم الله تعالى من  
 الادب مع الامة عليهم فانتا جميع ان الله تعالى جعله قدوة لخلق في شيا من اقطار الارض  
 فانها كلها حذو به من الله تعالى ونزول طريق الوجود في الحق والحق وعرفته بقدرة عليهم في لا حرة  
 من ارباب الامة بهم وتظهر في جعل الله من اخرج والسرور حين ياخذون بيده ويستمعون بها  
 من ابا جعل ان اسما منهم الاقرب والحمد لله رب العالمين وحصل في بيان ضعف قول  
 من قال ان مذهب الامام ابي حنيفة هو المذهب احتياطا في الدين اعلم يا ابا حنيفة ان هذا قول  
 منقصب على الامام رضي الله عنه وليس هذا من جهة دوق في العلم في جهلته تنقص  
 مذهبه فوجدته في غاية الاحسان والورع لان الملة منة لتكلم في اجمع النسخ والحمد  
 على كثرة زرع الامام وكثرة احتياطاته في الدين ونحوه من الله تعالى فلا يشاعره من  
 الاقوال الاما كالى على كاله تعالى على الله ما من اصاب الا في حقه في شئ وتوكل الله في شئ  
 شاعر لوسعة الامنة كما يعرف ذلك من غير مذهبهم كلها مثل انساب بن لقمان في مذهبهم في الله



[illegible]



26



لان سفيان لم يشأ ان يثبت في حقه من عصب او خرج في الامانة فلم يرد احد من طبعه وانما سفيان  
 قتل في الامانة فخرج على الحقيقة وقاد له كم عندك من غير والوازي وان يشكك في الامانة فليكن  
 من حقه هذه الامانة مجنون قال الشيخ الباكي وبلغت عن الامام ابو جعفر في سفيان وصلة اليهم  
 جروا وشككوا في ما تروا في الامانة ان يكن على الحقيقة ويخلص من هذه الامانة فلم يرد احد منهم  
 فانما تروا سفيان لا من رضى به في الامانة فكثيره لم يسمع قوله في سفيان في ما يثبت في قوله  
 الامانة ان شاء الله تعالى فمن ذلك قوله في الله عنه صحة الامانة من الامانة في الحقيقة بالحق  
 وعظام اليقين فانما غاية التوسعة على الامانة فكثير من قال يمنع على تارة من هذه الامانة وكل  
 المختار يجوز بالامانة وان كان كل من المختارين يرجع الى مرتبة اليقين من تخفيف وقلة في قوله  
 قوله في الله عنه صحة الامانة في الحقيقة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 غاية التوسعة على الامانة فلو لا هذا القول لما كان يجوز لنا ان نشكك في الامانة ولا يارفع  
 واشتد في الامانة والفضل في الامانة ان لا يكون في الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 وقد بلغت ان جميع ما ذكرناه من خطه بالسويين يتم فاسكه بل ما يثبت ذلك في قوله في الله عنه  
 صانع السماوات والارض خلقه لا يخلو من الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 المختار في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 في ذلك انما لا يكون في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 شأن الامانة ان لا يخلو من الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 المختارة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 فانما يكون في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 من يقول بجهالة من اصل الخلقة فاما وصقة فليكن ايضا مثله في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 الامانة لانه يظهر اجسام الكفار فلا يخلو من الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 الصلوات ان الله تعالى في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 ابو جعفر في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 وسلم جميع ما سكت الشريعة عليه ولم يصر فيه لغيره لا يصر في كافيته وتوسعة على الامانة  
 فيسبغ لاعدان يجره عليهم شره من عالم غير يصر في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 كما يصر في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 دون ان يجره لاعدان الشريعة على شريعة من بعده فلا يصر في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 من الشريعة لاجل الامانة ابو جعفر في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه  
 في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه صحة الامانة في قوله في الله عنه



عظيم الجمع التماسي لاجل هذه دواعي رغبته وعينه رغبته واكثر من ان يصفه عز وجل وحده  
من طول عمره فاذا رغب الله الى عبيته البصيرة لان جميع ما دس به علينا انما هو من نواصي الشرع  
ثم ينفذ عدم فاضح الشريعة بذلك فهو من باب استنباطه وفق قلبه وانما عظيم توسع حجابنا  
من شدة دواعيه واحتياجه وقه به وشدة احتياجه الى ما دس به علينا كيف يتوقع علم افاد  
ان يعترف علمه مع شدة احتياجه الى ما دس به به لئلا يفسد عليه دينه ولا يفسد دينه ولا يفسد  
فاما نفس والياد في نفوس مع الحاسنين في الغرائز الالهية فيعبر عن فضولهم في الدنيا والآخرة فان  
الانفس دواعيها فله كان مستعبدا بالكلية الستة متبعين الى ان ياتي كذا هذا في هذه من اوسع  
من هذا الكتاب من غشيت مذهبه يعني انه قد وجد من اكثر المذاهب العليا طائفة الذين هم في حال  
بيرة لك فيقول من طائفة طائفة المذهب المتكبر على طائفة المذهب المقيم وتماشا في ذلك  
الانعام الاصل من طائفة ذلك تماشا في كل انعام عظيم متبع الى ان ياتي طائفة المذهب المتكبر في كل  
بعض من المذاهب العظيمة والى طائفة الذين ياد كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
واقر الى ان ياتيهم وقد قدما في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
ومع انفسه وقه من سبب انعامه وحسب ليشغلهم في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
ولا يفرق بين المذهبين في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
هذا انعام من طائفة في طائفة المذاهب فان كان هذا المذهب في الانعام كان له قدم في طائفة  
منازع المذهبين في طائفة الانعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
مدركه يعني انه قد علم في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
شيان في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
طائفة في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
من الذي فاعل في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
من انفس المذاهب ولا يفرق بين المذاهب في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
احسن الائمة المذهبين في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
الاحتياط لانفسهم ولا يفرق بين المذاهب في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
بين الائمة في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
ورثه الرسل في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
الذي يعرف مناظر في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
توقف في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام  
فله المذهبين عند توقف في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام في كل انعام



في هذا العلم من طريق الكثرة عليه اعتقاد ذلك في الامة من طريق الايمان والتسليم ومن ثم ما ذكرناه  
 من هذا البيان العظيم لم يبق له حجة في الخلق من اعتقاد ذلك من غير ما ذكرناه في طريق العلم من جهة ابد  
 وبقية الكمال من قوت قوته تلك الاعتقاد ان حاولوا الامة الذين قد نعتوا على اهل كلامهم من العلم  
 والبرهان يقيمون بين جميع ما ادعوه وكثير لا يباينهم وان دعيت ان اهل علمهم تسلك المسالك الملتزمة  
 ان الكذب عند اعدائهم قد افترق على سلكين سلك الاول الذي قلنا انتم متبعين له والآخر الذي قلنا انتم  
 بها حتى ما تراه لا يفرح في عدم دورهم حول ذلك بينا زعمهم فسادكم في حكم وتعليل ولا يشاهد  
 ان كل عالم لا يصحح بين مولفه قادة الامانة في تحريره ووزنه يوزن الادلة وقواعد الشريعة  
 وسره تحرير الذهب والمؤخر في ان ان مقتضى عقلك من اهل قوله من قولهم انهم لا يفرحون  
 فانك تباين ما نسبته اليهم والناهي ليس من رتبة الانكار بل هو لانه عاجل بل هو لا يفرح  
 بجميع اقوال العلى ولو من جهة او رخصة بشرطه المعروف بين اهل العلم وشكله في كل منهما  
 وتقتضي عقلك في ما رايتا تقتضي الكبر ومنه في حجة وكبر ومكر واستنار الناس ببقية فهم  
 والذين من اهل العلم في الشهادة وعنده ذلك من الكبار فضل عن الصغار والكبر وحاشا ومن يفتخ  
 في ذلك فان دعواه الحق وسلفه بينه حتى يخرج من اهل قوله فيمنع لا يعرف دليله على هذا ولا  
 حول او حجة باهلية كيف يقع فيما عرف دليل تحريمه من الكتاب والسنة وايضا لا يفرحون  
 عاجل من علم لمة الهدى فيمنعنا يا ايها الذي تذكرون وتفرغ في هذا الكبار كما تذكرون  
 من تقليد غيرنا من اهل العلم بالانتم انتم من جهة الى غيره وبما يتبع ذلك من كل جهة  
 من ذهب الى مذهب او من علمك قول انتم لم تعرف دليله او على قول الحقيقة فانه ذلك بالاقوال  
 الصخرة في كلام الامة الهدى واجب عليك فادمت لم يكتف لنا الخوازم ولم تفت على حق التوبة  
 الاولية التي تغير منها قول كل عالم كانه مربيته فيفضل الامثلة الخمسة وهو من يفرح  
 الانصاف وصحة الاعتقاد وجد جميع مذاهب الامة كانتا نتجت من الكتاب والسنة بداهة  
 وحقا منها والحمد لله رب العالمين **فصل في اثار المفسر في التفسير** وضع الاحكام جميع  
 ما وادى الاجتهاد بحكم الارشاد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان الشارح صلى الله عليه  
 وسلم ان يبع ما شاع التورم ويحرمه على قومه اخرين فكذلك للمفسر ان يفرق ما شاع ذلك  
 فيمنعوا اصحابه في صلاة او البيع او غير حاشية بل يهدى بصيرا ذلك في ابايهم مع انما لتقبل  
 بينه وبينهم في ذلك قولهم بوجوب الفستق على النكت الكون في ذلك منيا متفق او عدم قولهم  
 ووجوبه اذا نكت المرأة هذا ان جعلنا فقط مع ان المفسر ان يفرق من منع قد لا يفرق في غير  
 عليهم في ذلك قلنا ان المفسر لا يفرق في الشارح في ذلك بل في اثاره في الدنيا في المصاير  
 النبوية من امة صلى الله عليه وسلم واجب على قلبه في ابايهم لامتته وحرر عليهم في المصاير  
 لنفسه باذن من ربه عز وجل ان العلم انما هو صلى الله عليه وسلم على شريعته من بعده



لما كنت في السجن انتمت الى طائفة  
واحدة من هذه الطائفتين



[illegible]



تجارت



[illegible]



ويؤيدون ذلك فلا تانهم يحيا الاشغال وكان من عظم الضيق في هذا الامر وكنت محسرا وسهيا  
 فبقيت اربعة ايام فاني احدث ولا اكلم ولا استكلم ولا مسلم من المسائل التي فيها اختلف فيها اختلف  
 يا اخي مثل ما طالعنا من هذا الكتاب انك قد اذنت الصلوة بالاقوال الطائفة والحمد لله رب العالمين  
 انتهت الفتوى الموصلة الى اذنته ولست ادر في مقصود الكتاب بان يلجأ بين حديثي الترخيص واخوال  
 الامة الجاهل ويؤيدونهم حديثي بالجمع بين الاخبار التي خالفوا فيها المؤيدون اصل ما ينبغي على  
 الطائفتين انما التوافق في الجملة وليس في الجملة اذ قالوا الامانة اني وغيره لان كلام الشارع  
 على الامانة يدل على ان الناس كاذبون كما قد مر اذ ايل الميراث اذ ورد ما حلفت على ما سمعته في الحديث ثم  
 الجدل مع عقاب لان كلامه يدل على انه حلف عليه وسلم لعنا اننا قلنا صاحب ذلك لا يشرع ولا يملك  
 الله لولا اني في ذلك شيئا من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشرع ان كان حلفت في ذلك لا يشرع  
 الذي اذا حلفت في ذلك على ما سمعته المؤيدون من الاخبار التي اختلفت فيها في ذلك حديث  
 اليه بقى من جملة ما خلق الله تعالى الملائكة والارواح شيئا من حديثي اليه بقى ايضا من امره سبحانه  
 انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التبتة مرة طيبة وما لم يورثه ثم انما رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يورثه مع حديثي من اني وبغيره لما طعن في حديثي في هذا عليه عليه  
 ولون وريعه ومع حديثي اليه بقى من جملة ما خلق الله تعالى الملائكة والارواح شيئا من حديثي اليه  
 بقى من جملة ما خلق الله تعالى الملائكة والارواح شيئا من حديثي اليه بقى ايضا من امره سبحانه  
 اني سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التبتة مرة طيبة وما لم يورثه ثم انما رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يورثه مع حديثي من اني وبغيره لما طعن في حديثي في هذا عليه عليه  
 ولون وريعه ومع حديثي اليه بقى من جملة ما خلق الله تعالى الملائكة والارواح شيئا من حديثي اليه  
 بقى من جملة ما خلق الله تعالى الملائكة والارواح شيئا من حديثي اليه بقى ايضا من امره سبحانه  
 اني سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التبتة مرة طيبة وما لم يورثه ثم انما رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يورثه مع حديثي من اني وبغيره لما طعن في حديثي في هذا عليه عليه  
 ولون وريعه ومع حديثي اليه بقى من جملة ما خلق الله تعالى الملائكة والارواح شيئا من حديثي اليه



الاول في الحاجة الى العلم من اجل ان العلم هو الذي يوصل الى الحق والنجاة من الضلال  
فمن لم يدرس لم يعرف الحق من الله تعالى ولا عرف الله تعالى من الحق والحق هو الله تعالى  
وقوله عليه السلام فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
من روى عنه صلى الله عليه وسلم عن كوفي نزيل من الساجدة مع حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال  
امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخرج من مكة فقلت من روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الشيء مني ايضا من ان روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
عظم النبوة وفي الحديث انما فينا منه من ان استعمله ليعمل في الحق والحق هو الله تعالى  
فما بين طوبى وويل الثاني في العلم الحاجة اليه او استغناء عنه الثاني في العلم الحاجة اليه او استغناء عنه  
تخصيص وقت في يوم من الايام للدراسة في العلم من اجل ان العلم هو الذي يوصل الى الحق والنجاة من الضلال  
والسلي في العلم من اجل ان العلم هو الذي يوصل الى الحق والنجاة من الضلال  
من اجل ان العلم هو الذي يوصل الى الحق والنجاة من الضلال  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من جملة الشريفة من اولي الفضائل وفي رواية فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
ابا القاسم قال في رواية عن ابي ابراهيم عليه السلام قال فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
غير انهم زعموا انهم لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
حديث عائشة المشهور فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
في من روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
في حديث ابو داود عن علي بن ابي طالب فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
من روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
انما لا يتم صلاح احدكم حتى يدرى الحق كما امر الله تعالى في قوله كما امر الله تعالى في قوله  
فيما امر الله تعالى في قوله فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
المفتيد فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
قوله صلى الله عليه وسلم فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
عشر من العشرة وعندها المنفعة في العلم من اجل ان العلم هو الذي يوصل الى الحق والنجاة من الضلال  
الامر والحديث الثاني فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
المفتيد فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن لم يدر ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به  
انما لا يتم صلاح احدكم حتى يدرى الحق كما امر الله تعالى في قوله كما امر الله تعالى في قوله  
وقوله ان من علم ما يقول فليقل ولا يفتخر ولا يفتن ولا يفتن به







[illegible]



ہجرو



[illegible]



المستحقة عند كل صلاة وكانت ارجحية بنت جعفر عند كل صلاة ثم قال فيها لا بأس  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون مختلف ومختلف في ذلك الأمر حتى قيل  
 فصل في حديثه المروي عن النبي الميراث من الأحياء والأشياء من كتاب الصلاة في الرواية  
 قرأت الحديث النبي صلى الله عليه وسلم في إمامة جبريل بالروح على الله عليه وسلم أن جبريل  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وتسلم الصلوات على النبي الميراث وأنه صلى الله عليه وسلم في السنة جبريل  
 تلك الليلة الأولى وقال الوقت ما بين من بين ما بين وبين النبي الميراث إلى ثلث الليل الأولى  
 مع حديث جبريل فيها وقت الصلاة إلى الظهر فالحديث الأول فيه التشديد في الأمر والميراث  
 بعض من الليل الثالث وفي الثاني في الحقيقة في آخره الإطراح الميراث من الأمر إلى وقت الميراث  
 وكذلك القول في صلاة المصرون في آخر وقتها الأولى مكية في الليل ثم الميراث في الشهر  
 في جميع الأمر الميراث في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز الاستغناء في الصلاة  
 من قول جبريل مع حديث عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على  
 كل أحيائه ومع قول جبريل في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 رواه جبريل في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 وفي الحديث الميراث من الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 أما قسم من ذلك مع حديث عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 عليه وسلم فقامت في الحديث الأول تشديد في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 في الحديث الثاني من الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 والاقامة في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 وفي حديث أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم من المغرب والصلاة بالاقامة واحدة للصلاة  
 ولم يأت في الأولى ولا في الثانية ولم يأت في واحدة منهما فلا يصح فيهما الصلاة بالاقامة  
 من أجل أن الحديث الأول وما في حديثه فيه التشديد ومما يلهيه فيه التخصيف فيجوز الأمر  
 في ذلك الثاني وتلقا الميراث من الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 للتشديد في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 محققا فيجوز الأمر الميراث من الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 انبهر في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 في الأذان في الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 الأمر إلى وقت الميراث من الصلاة إلى الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه  
 مع حديث النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه



[illegible]



قہر



[illegible]



حتى يجمع موافق ويؤيد بها مع حديث البيهقي في قوله ان ابي اسحق بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حديثه  
 في قوله ما لم يبين في ما مضى ما لم يكتم قال الاول محقق في الثاني مشدد في جرح الامر به في الخبرين  
 الميزان والحق هو غلبة الخبر في الحديث او اسبق الحكم او غلبه فهو تغيير في حديثه ووجه  
 الخبر الثاني ان الثاني حكم العباد مع الصادقين في الحديث مسلم وفيه ان جرح الاول لا يوجب له  
 على الحديث وتسلم وتؤيد موافق عليه فاشارة على الحديث وتسلم عليه في الارض يؤيد عليه مع  
 حديث البيهقي غيره ان ابا عبد الله عليه السلام قال لا تحلفوا في ما في مشدد في جرح الامر في الخبرين  
 الميزان وجميع على الاول على الثاني ان الثاني من الموقود في التزاد الثاني على خبرهم من لا يثبت اثر عدم  
 رد الثاني عليه فهو في الحديث مسلم وغيره في قوله ما لم يكتم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 موافق الوجه المراء والمراء عليه في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 الميزان في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 والكثير من دينه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 مشدد في الثاني محقق عند من لا يثبت بالفتح في جرح الامر في الخبرين الميزان في الحديث مسلم  
 الثاني في جملة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 ضلع الناس وان كنت قد مضيت في جهنم وتظلم من الصادق في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 جماعة مع حديث البيهقي وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم وغيره في حديثه في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 وفي رواية لا صلاة مكتوبة في يوم من يومين كان انهم اصابوا والصادق في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 ولا يثبت تقدم فيكون المراد لا صلاة مكتوبة في يوم من يومين في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 خوف ان ياتي من بعدهم فيعتقوا انما فرض عليكم ولا صلاة مكتوبة في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 ثانيا فالحديث الذي يابى في الاحكام في الجماعة مشدد في الثاني محقق في جرح الامر في الخبرين الميزان في الحديث مسلم  
 ومن ذلك انما رواه البيهقي في الحديث ان كان يقول من خالفنا في الفقه في الجمع في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 على ما مر من الذين لم يثبتوا مع حديث البيهقي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 لم يثبت في الحديث في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 الاول مشدد والثاني محقق في جرح الامر في الخبرين الميزان في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 الا انني على الله عليه وسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 عليه وسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 فالاول مشدد والثاني محقق في جرح الامر في الخبرين الميزان في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 الا انني على الله تعالى في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم  
 ولا صلاة مكتوبة في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم في قوله ما لم يكتم في الحديث مسلم